

Ediciones **Revista Integrismo** (<http://ar.geocities.com/integrismo/index.htm>)
presenta la traducción de este reciente artículo (realizada de la versión francesa, **corregida**
por el autor del original inglés, tomada de www.rore-sanctifica.org).

El Rito de Consagración episcopal de 1968:

Siempre Nulo y Siempre Vano

**Respuesta a las objeciones del P. Ansgar Santogrossi O.S.B.,
del P. Pierre-Marie de Kergorlay O.P. y del P. Álvaro Calderón**



- R.P. Anthony Cekada -

www.traditionalmass.org

EN MARZO DE 2006 publiqué* *"Absolutamente Nulo y Totalmente Vano"*¹, un estudio de 14.000 palabras que examina la validez del nuevo Rito de la Consagración episcopal promulgado en 1968 por Pablo VI [esperamos poder traducirlo también, n.d.t.]. Como lo anunciaba en el título del artículo, concluía en la invalidez del nuevo rito.

Varias razones me llevaron a redactar este artículo: Un número considerable de Misas latinas tradicionales "aprobadas" son al presente celebradas bajo los auspicios de diócesis u organizaciones tales como la Fraternidad San Pedro o el Instituto Cristo Rey, por sacerdotes que deben sus ordenaciones a obispos consagrados en el nuevo rito. Si estos obispos no eran ver-

daderamente obispos, los sacerdotes que ellos han ordenado no son sacerdotes, y los fieles que asisten a las misas de estos últimos no adoran ni reciben más que pan.

Por otra parte, después de la elección de Benedicto XVI en el cónclave de abril de 2005, la Fraternidad Sacerdotal San Pío X (FSSPX) ha entrado en negociaciones con el Vaticano en vistas de su reintegración en el seno de la Iglesia Conciliar. En razón de las dudas de muchos tradicionalistas sobre la validez de los ritos sacramentales post-Vaticano II, y, por supuesto, porque el mismo Benedicto XVI ha sido consagrado obispo en el nuevo rito, los superiores de la FSSPX han urgido e impulsado al fraile dominico Pierre-Marie de Kergorlay O.P. a realizar un artículo para demostrar que el nuevo rito de consagración episcopal es válido.

El estudio del P. Pierre-Marie fue primero publicado en el otoño de 2005 en la revista trimestral de los dominicos tradicionalistas, *Le Sel de la Terre*. La FSSPX lo hizo traducir prontamente e imprimir en su revista de lengua inglesa, *The Angelus*, bajo el título *"Porqué el*

* El Padre ANTHONY CEKADA enseña teología moral sacramental, Derecho canónico y Liturgia en el Seminario de la Santísima Trinidad, en Brooksville, Florida. Fue ordenado en 1977 por Mons. Marcel Lefebvre; ha redactado numerosos artículos y estudios exponiendo la causa del tradicionalismo. Reside cerca de Cincinnati, donde celebra la Misa según el rito latino tradicional.

1) www.traditionalmass.org. Quienes no dispongan de acceso a internet pueden obtener una copia gratuita de este artículo contactándose con St. Gertrude the Great Church, 4900 Rialto Road, West Chester OH 45069, 513.645.4212.

nuevo rito de consagración episcopal es válido"².

Mi propio artículo repasaba los principales argumentos del P. Pierre-Marie. Traducido luego al francés, fue ampliamente difundido en Francia, gracias a *Rore Sanctifica*, un grupo de tradicionalistas europeos que se han consagrado a serias investigaciones teológicas sobre el nuevo rito de consagración episcopal, y que ya habían publicado una vasta suma de estudios y documentos inéditos que demostraban su invalidez³.

Después preparé un resumen de mi artículo en dos páginas para los fieles (igualmente traducido y difundido en Francia) con el título "*Porqué los nuevos obispos no son verdaderos obispos*"⁴. También acepté conceder dos entrevistas sobre el tema a una radio francesa, y personalmente envié copias de mi artículo a los miembros francófonos de la FSSPX designados para participar en el Capítulo general de julio de 2006.

Algunas críticas han aparecido en respuesta a mi artículo. Sin embargo, a la fecha en que escribo (diciembre de 2006), solo tres autores han planteado objeciones que creo necesario refutar aquí:

- P. Ansgar Santogrossi O.S.B. El P. Ansgar, un monje benedictino de la Abadía de Mount Angel en Oregon, diplomado por el Institut Catholique (París), profesor de filosofía y teología en el seminario diocesano de Cuernavaca, México. Su comentario fue primero publicado en *Objections*⁵, una revista francesa publicada por el Padre Guillaume de Tanoüarn, un antiguo miembro de la FSSPX que oficia actualmente en el seno de un grupo del Indulto en Francia. Una segunda versión apareció luego en la revista tradicionalista de EE.UU., *The Remnant*⁶.

- P. Pierre-Marie O.P. La respuesta del P. Pierre-Marie ha aparecido bajo la forma de una corta "*Nota*" publicada en *Le Sel de la Terre*⁷. Esta

ha sido después anexada (con otras dos breves "*Notas*") en una reimpresión de su artículo original⁸.

- Padre Álvaro Calderón. El Padre Calderón enseña la teología en el seminario de la FSSPX de Argentina. Su respuesta también ha sido publicada en *Le Sel de la Terre*⁹, luego en *The Angelus*¹⁰.

El debate sobre la validez del nuevo rito de la Consagración episcopal está centrado en su **forma sacramental esencial** - las palabras, en el seno de un rito sacramental, necesarias y suficientes para producir los efectos del sacramento.

Antes de ir a las objeciones del P. Ansgar, P. Pierre-Marie y Padre Calderón, quisiera señalar algunos puntos decisivos de mi demostración.

I. Mi Demostración Resumida

A. Principios que rigen la Validez

A la inversa de muchos otros dominios de la teología, los principios que la teología moral aplica para determinar la validez de las formas sacramentales son muy simples y fáciles de comprender. Estos son los únicos que nos conciernen aquí:

- 1) En todo rito sacramental existe una forma sacramental esencial que produce los efectos del sacramento. Cuando se introduce un **cambio de significación sustancial** en la forma sacramental esencial por la corrupción o la omisión de palabras esenciales, el **sacramento se vuelve inválido** (= no "funciona" más: no produce más los efectos sacramentales).

- 2) Las formas sacramentales aprobadas para uso de los Ritos Orientales de la Iglesia Católica difieren a veces en sus formulaciones de las formas del Rito Latino. Sin embargo, permanecen las mismas en *sustancia*, y son válidas.

- 3) En 1947 Pío XII declaró que la forma para las Sagradas Órdenes (i.e., para el diaconado, el sacerdocio y el episcopado) debía significar de manera **unívoca** (= no ambigua) los efectos sacramentales - el poder de Orden y la gracia del Espíritu Santo.

- 4) Para conferir el episcopado, Pío XII designó como forma sacramental esencial una frase

2) Diciembre 2005 - enero 2006.

3) www.rore-sanctifica.org. El nombre latino de este grupo significa "*santificado con el rocío*", expresión tomada de la forma sacramental esencial latina de la consagración episcopal, tal como fue confirmada por el Papa Pío XII en 1947. El artículo del P. Pierre-Marie fue escrito en respuesta a la publicación el 2 de agosto de 2005 del primer tomo de los trabajos de *Rore* sobre la invalidez del nuevo rito episcopal.

4) *St. Gertrude the Great Newsletter*, octubre de 2006; ver igualmente www.traditionalmass.org.

5) "Respuesta al Padre Cekada sobre la validez del nuevo rito de ordenación episcopal", *Objections* 6 (junio de 2006), 36-41.

6) "Una refutación de la 'Prueba' sedevacantista de la invalidez de los nuevos ritos de ordenación", *Remnant*, 15 de septiembre de 2006, 11-12.

7) 57 (verano de 2006).

8) *¿Son obispos? ¿El nuevo ritual de consagración episcopal es válido?* (Avrillé, Francia, Editions du Sel 2006), 75-6.

9) "*La Validez del rito de consagración episcopal*", 58 (otoño de 2006) 213-6.

10) "*La Validez del rito de consagración episcopal: Respuesta a las Objeciones*", *Angelus* (noviembre de 2006), 42-4.

que, en el seno del Rito tradicional de la Consagración Episcopal, expresa de manera *unívoca* (a) el **poder de Orden** que recibe un obispo y (b) **la gracia del Espíritu Santo**.

B. Aplicación al nuevo Rito

En 1968 Pablo VI reemplazó en totalidad a la vez el Prefacio consecratorio y la forma sacramental esencial designada por Pío XII. En el nuevo Prefacio (en adelante llamada "*Oración Consecratoria*") Pablo VI designó las siguientes palabras como constitutivos de la forma sacramental esencial¹¹, y por consiguiente requeridas para la validez del sacramento:

"Y ahora derrama sobre este elegido aquella fuerza que está en Ti, el Espíritu que hace los jefes, que has dado a Tu Hijo amado, Jesucristo, el Espíritu que Él mismo dio a los santos apóstoles, que han fundado la Iglesia en todo lugar para constituir Tu templo a la gloria incesante y a la alabanza de Tu nombre".

En "*Absolutamente Nulo y Totalmente Vano*" también apliqué a lo que antecede los principios de la sección A, planteando cinco simples cuestiones y respondiéndolas. Recordaré aquí las dos cuestiones que aparecen más directamente en las respuestas del P. Ansgar, P. Pierre-Marie y P. Calderón:

1. ¿Un Rito Oriental? ¿La nueva forma ha sido utilizada en un Rito Católico Oriental como forma sacramental para conferir el episcopado?

Planteo esta cuestión porque, a lo largo de todo su artículo, el P. Pierre-Marie invocaba de manera *repetida* -he contado una docena de veces, por lo menos- las oraciones de Ritos orientales como prueba irrefutable de la validez de la forma de Pablo VI.

Y, al referirse a los Ritos Copta y Maronita en particular, el P. Pierre-Marie escribía: "*La utilización de esta forma que está en uso en dos ritos orientales ciertamente válidos, garantiza su validez*"¹².

Era relativamente simple refutar esta pretensión. Todo lo que me quedaba por hacer era consultar las obras que identificaran las formas sacramentales de los Ritos Orientales (tales como *de Sacramentis* de Cappello, o el primer tomo de *Ritus Orientalium* de Denzinger), para obtener los textos que los autores presentaran como las formas Copta y Maronita de la consagración

episcopal, y comparar estas con la forma de Pablo VI.

Esto es lo que he descubierto:

a) **Extensión:** Las formas Copta y Maronita consisten en largos Prefacios (entre 340 y 370 palabras respectivamente); a diferencia del Rito Romano, tanto en uno como en el otro, ninguna frase particular es designada como su forma sacramental esencial.

La nueva *Oración Consecratoria* de Pablo VI consta de 212 palabras en su totalidad; el pasaje que Pablo VI designó como su forma sacramental esencial consta de 42 palabras.

Por lo tanto, la simple comparación de la extensión de estos textos orientales con el texto de Pablo VI demostraría ya por sí misma que la afirmación del P. Pierre-Marie es falsa.

b) **La Forma Copta:** La *Oración Consecratoria* de Pablo VI contiene muchas frases que se hallan en la forma Copta. Sin embargo, omite tres frases de la forma Copta que enumeran tres poderes sacramentales específicos considerados como *proprios solo del orden episcopal*: "constituir un clero según Su mandato para el sacerdocio... establecer nuevos templos de oración, y consagrar los altares"¹³.

Esta omisión es significativa, ya que el debate sobre la validez de la forma sacramental esencial de Pablo VI gira alrededor de la cuestión de saber si esta expresa como conviene el *poder de orden* que debe conferir - i.e., el episcopado.

c) **La Forma Maronita:** La *Oración Consecratoria* de Pablo VI no tiene *nada* en común con la oración que Denzinger presenta como la forma Maronita de la consagración episcopal¹⁴. Esta tiene *algunas raras* frases en común con una oración que *sigue* -pero sin hacer parte- la forma Maronita¹⁵.

Por el contrario, la *Oración Consecratoria* de Pablo VI *se asemeja* estrechamente a otra oración Maronita - una oración que se halla en el Rito de

11) *Pontificalis Romani Recognitio*, 18 de junio de 1968, AAS 60 (1968), 372, 373: "declarare quatenus in ritu ad naturam rei pertinere dicenda sunt", "quorum haec ad naturam rei pertinent, atque adeo ut actus valeat exiguntur".

12) "Why the New Rite..." (enero de 2005), 10.

13) Traducción en O.H.E. KHS-Burmester, *Ordination Rites of the Coptic Church* (El Cairo, 1985), 110-1.

14) H. Denzinger, *Ritus Orientalium, Coptorum, Syrorum et Armenorum* (Würzburg, Stahl 1863), en adelante "RO," identifica estos textos en RO 1:141. Ver RO 2:23-24 para los textos en sí mismos. Están divididos en dos secciones. Según la rúbrica que figura en nota a pie de página, el obispo consagrante mantiene su imposición de manos a lo largo de la parte que sigue a la interjección del Archidiacono.

15) RO 2:198. "Spiritus... Sanctum, illum principalem" "expe-llat omnia ligamina".

Consagración del Patriarca Maronita¹⁶. Por supuesto, el P. Pierre-Marie reproduce extensamente este texto en apoyo de sus argumentos en favor de la validez del nuevo rito.

Sin embargo, esta oración no es de ninguna manera una forma **sacramental** destinada a conferir el episcopado. Ella es únicamente una oración de entronización, puesto que el Patriarca Maronita es ya obispo cuando es puesto en funciones.

d) **Resumen:** Habiendo refutado la afirmación factual principal del P. Pierre-Marie y su conclusión -“la utilización de esta forma que está en uso en dos ritos orientales ciertamente válidos, garantiza su validez”-, examiné entonces el nuevo rito utilizando los otros principios que la teología moral aplica para establecer la validez de las formas sacramentales.

2. Los Efectos Sacramentales: ¿La nueva forma sacramental significa de manera unívoca los efectos sacramentales - el poder de Orden (el episcopado) y la gracia del Espíritu Santo?

Estos dos elementos mencionados son los que especifica Pío XII (ver arriba, I.A.3), y la forma debe significarlos a ambos.

Es aquí que la discusión concierne a la significación de *Espíritu que hace los jefes* (*Spiritus principalis* en latín, o su equivalente griego, *hegemonikon pneuma*) en la nueva forma sacramental esencial. ¿Qué significa esta expresión?

a) **¿El Espíritu Santo?** A partir del contexto, *Spiritus principalis* parece significar, simplemente, el Espíritu Santo. *Spiritum* lleva mayúscula en el texto original latino, indicando la Tercera Persona de la Santísima Trinidad, y el pronombre relativo *quem* (que significa aquí una persona) es utilizado en lugar de *quam* (que remitiría a otro antecedente en la forma: *virtus*, i.e. fuerza).

Sin embargo, la gracia del Espíritu Santo representa solo uno de los elementos requeridos.

b) **¿El Poder de Orden?** Para ser válida, la forma esencial debe también significar de manera unívoca (no ambigua) el poder de Orden (*potestas Ordinis*) - en este caso, el episcopado.

El único término de la forma que sería susceptible eventualmente de significarlo es también *Spiritus principalis*. ¿Este término significa

de manera unívoca el poder de Orden conferido a un obispo durante su Consagración?

- Los diccionarios latinos y griegos explican el adjetivo *principalis* / *hegemonikon* así, respectivamente: “Que existe desde el origen, fundamental, primordial... primero en importancia o en consideración, jefe... que conviene a los guías y a los príncipes”¹⁷, igualmente, “que pertenece a un jefe, dirigente, gobernante” o “referente a la dirección”¹⁸.

- Hay un sustantivo conexo, *hegemonia*, que significa generalmente “autoridad, mandato”, y que remite como sentido secundario a “reino, cargo de un superior: episcopal... del dominio de un superior de convento... y, participa, del dominio de la autoridad del obispo, diócesis”¹⁹.

Pero, incluso tomado en este sentido, este término no connota de ninguna manera el poder de Orden (*potestas Ordinis*, i.e. poder “sacramental”) que posee un obispo, sino simplemente su jurisdicción (*potestas jurisdictionis*, i.e. poder de establecer “reglas”), especialmente porque una de las definiciones concierne al superior de un monasterio.

- He realizado una breve investigación a partir de otras fuentes, y he descubierto así una docena de sentidos posibles para *Spiritus principalis*: espíritu que existe desde el principio, espíritu que dirige / guía, un espíritu perfecto semejante al del Rey David, espíritu generoso o noble, Dios Padre, Dios Espíritu Santo, un efecto externo divino, un espíritu sobrenatural de rectitud / moderación, buena disposición, cualidades poseídas por un Abad Copto (dulzura, amor, paciencia, amabilidad), virtudes propias a un Metropolitano Copto (conocimiento divino recibido de la Iglesia).

- La expresión *Spiritus principalis*, entonces, no es de ninguna manera unívoca, expresión que no tendría más que un solo sentido, tal como Pío XII requirió. Sino que, más bien, esta expresión es ambigua - capaz de significar cosas, cualidades y personas diferentes.

- Además, entre todos estos sentidos no encontramos el poder de orden (*potestas Ordinis*). La expresión *Spiritus principalis* no connota, ni siquiera de manera ambigua, el

17) P. Glare, *Oxford Latin Dictionary* (Oxford, Clarendon 1994). También: A. Forcellini, *Lexicon Totius Latinitatis* (Padua, 1940); A. Souter, *Glossary of Later Latin to 600 AD* (Oxford, Clarendon 1949); C. Lewis & C. Short, *A New Latin Dictionary* (New York, 1907).

18) G. Lampe, *A Patristic Greek Lexicon* (Oxford, Clarendon 2000). F. Gingrich & F. Danker, *A Greek-English Lexicon of the New Testament and Other Early Christian Literature* (Chicago, University Press 1957).

19) Lampe, 599.

16) RO 2:220.

Sacramento de las Sagradas Órdenes, en ninguno de sus sentidos, y menos todavía en el sentido de la plenitud del sacerdocio que constituye el Orden episcopal.

c) **¿Cual es éste?** Así, aunque la forma sacramental destinada a conferir las Sagradas Órdenes se suponga significar *dos* efectos sacramentales, *Spiritus principalis* no significa más que *uno solo* - según el contexto del nuevo rito, el Espíritu Santo probablemente.

Pero *Spiritus principalis* no significa tampoco de manera *ambigua* el otro efecto, el poder de Orden.

Si, no obstante, se quisiera pretender que tal sería el sentido de *Spiritus principalis*, entonces *el otro* elemento requerido, el Espíritu Santo, estaría ausente de la forma.

En ambos casos, las consecuencias son las mismas: la forma no significa uno de los dos efectos que se supone significar.

d) **Conclusiones:** El análisis que antecede del término *Spiritus principalis* me lleva a las siguientes conclusiones:

- Debido al hecho que uno de los elementos requeridos no está presente, la forma de Pablo VI constituye un cambio *sustancial* en la forma sacramental esencial destinada a conferir el Orden del episcopado.

- Según los principios generales enunciados (I.a), un cambio *sustancial* en una forma sacramental esencial hace inválido un sacramento.

- Una consagración episcopal conferida con la forma sacramental esencial promulgada por Pablo VI, es inválida.

Estos son mis principales argumentos y conclusiones. Pasemos ahora a las objeciones.

II. P. Ansgar Santogrossi OSB

EL PADRE ANSGAR presenta a los lectores un corto resumen de mis argumentos, afirmando querer recoger “de una manera algo poco directa varios aspectos de la cuestión descuidados por el Padre Cekada”. Después de lo cual, añade, “el error fundamental del Padre Cekada -y la validez de la fórmula de ordenación episcopal de Pablo VI- se volverán evidentes”²⁰.

La argumentación del P. Ansgar se articula en dos partes:

Primero, intenta neutralizar el principio general (ver más arriba, I.A.3) según el cual la forma esencial destinada a conferir una Orden Sagrada debe, de manera *unívoca*, expresar el poder de la Orden conferida.

Después, habiendo así reducido la norma requerida para la validez a lo que él llama “un campo de significaciones implícitas”²¹, el P. Ansgar sostiene que *Spiritus principalis* en el nuevo Rito de Consagración Episcopal significaría, “implícita, pero *realmente* y *sin ambigüedad*, el poder del Orden episcopal”²².

A. Las Fórmulas “Ambiguas” de Pío XII

El P. Ansgar trata de demostrar que las formas sacramentales esenciales prescriptas en *Sacramentum Ordinis* por Pío XII -sí, Pío XII- serían ambiguas, y entonces inválidas según la norma que he aplicado a la forma de Pablo VI.

1. Trento: De entrada, el P. Ansgar se esfuerza en apelar al Concilio de Trento en apoyo de una pretendida equivalencia entre episcopado y *Espíritu que hace los jefes* - *Spiritus principalis* en latín.

“La primera cosa que el Concilio de Trento enseña respecto de los obispos (Decreto sobre el Sacramento del Orden, capítulo IV)”, dice el P. Ansgar, “es que ellos son *principalmente* miembros de la jerarquía establecida por el Espíritu Santo para *reinar* en la Iglesia”²³.

A partir de aquí, se esperaría naturalmente una cita del Decreto para encontrar allí la palabra latina *principalis*, como en *Spiritus principalis*.

Pero no, el P. Ansgar utiliza una traducción inglesa; allí donde su traducción emplea “principalmente”, el original latino usa el término *praecipue* - similar en algunos de sus sentidos²⁴ a *principalis*, pero *no es* el mismo término sobre el cual discutimos.

Tampoco es verdad que “la primera cosa” que el Decreto enseña respecto de los obispos sea que ellos son “establecidos por el Espíritu Santo para *reinar*”. El Decreto comienza por enseñar en el Capítulo I que ellos son sucesores de los

20) “Refutación”, 11.

21) Siendo la teoría, se lo supone: “Si lo desarrollamos, aparecerán...”

22) “Refutación”, 12.

23) “Refutación”, 11.

24) Por ejemplo, de manera especial en el caso particular, particularmente, más que en cualquier otro ejemplo, en un grado superior a los demás.

Apóstoles en el *sacerdicio* con el poder de administrar los *sacramentos*²⁵.

2. Diaconado: La palabra “ministerio”, afirma el P. Ansgar, es utilizada en las formas de Pío XII a la vez para el diaconado y para el episcopado. ¿Cómo sabe, pregunta el P. Ansgar, el Padre Cekada que la fórmula de la consagración episcopal “constituye a un obispo y no a un archidiacono”?

Y bien, el Padre Cekada lo sabe porque el Padre Francis Hürth S.J., uno de los teólogos que redactaron *Sacramentum Ordinis* para Pío XII, ha explicado lo que significa *exactamente* la palabra “ministerio” en la forma destinada a la ordenación diaconal:

“Nadie puede dudar que la palabra “ministerio” es utilizada en esta frase según el sentido pleno y técnico correspondiente al término griego *diaconia* (‘diaconii’), del cual toda esta Orden toma su nombre de ‘diaconado’ ”²⁶.

3. Sacerdicio: Pasando a la fórmula tradicional utilizada para la ordenación al sacerdocio, el P. Ansgar pretende: “La palabra griega ‘presbyter’, raíz de su derivado *presbyteratus* empleada en la forma esencial de la ordenación, significa ‘anciano’ y no ‘alguien que sacrifica’ (*sacerdos*)”. Esto también, según las normas del Padre Cekada, sería ambiguo²⁷.

Existen dos problemas contra esta afirmación:

a) Las palabras griegas originales no son pertinentes. La forma sacramental está redactada en latín eclesiástico, para el cual el término *presbyter* remite *exclusivamente* a alguien que posee el orden sacerdotal inferior al del obispo.

b) Y en todo caso, el P. Ansgar ha dejado pasar *otra* expresión en la forma de Pío XII - una expresión que el Padre Hürth afirma expresar de manera *unívoca* (no ambigua) el orden recibido:

“Por estas palabras el poder de Orden del sacerdocio está expresado de manera unívoca [*univoce*], al mismo tiempo que la gracia correspondiente del Espíritu Santo. Pues lo que es conferido especialmente es la dignidad sacerdotal, el oficio de *segundo* grado (por

oposición al oficio de *primer* grado, el cual es el episcopado)”²⁸.

4. Episcopado: Y para terminar, aplicando el mismo método a la forma que Pío XII ha prescripto para la consagración episcopal, el P. Ansgar pretende: “Pero aquí también, ‘plenitud de tu ministerio’ no indica en sí que esa plenitud ministerial sería *específicamente* distinta de ministerio *que no pertenece al sacerdocio* que el ordenando recibió antes cuando fue ordenado diácono”²⁹.

Ahora bien, el Padre Hürth proporciona la explicación de estos términos empleados por los teólogos que han confirmado como forma esencial el pasaje que Pío XII adoptó finalmente como tal:

“Las palabras que bastan plenamente para que el poder y la gracia sean significados se hallan en el Prefacio consecratorio, cuyas palabras esenciales son aquellas por las cuales se expresan la ‘plenitud o totalidad’ del ministerio sacerdotal y el ‘ornato de *toda* su gloria’ ”³⁰.

Así, a menos que se sostenga la extraña teoría crítica en boga que niega al autor toda comprensión “privilegiada” sobre la significación de sus propios escritos, las explicaciones del Padre Hürth sobre el cómo y el porqué los términos utilizados en las formas de Pío XII *son unívocos*, deberían bastar para destruir la teoría del “campo de las significaciones implícitas” del P. Ansgar, que sostiene que *no lo serían* de hecho.

B. “Significaciones Implícitas No equívocas”

En la segunda parte de su artículo, el P. Ansgar se aplica a demostrar que *Spiritus principalis* en el nuevo Rito de Consagración episcopal, “implícita, pero *realmente* y de manera *no* equívoca, significaría el poder de orden episcopal”³¹.

Estas son algunas de las pruebas que el P. Ansgar aporta en apoyo de esta pretensión³²:

- Cualquiera que hubiera recibido “un carácter espiritual de primer orden, o carácter que es *principalis*, se convertiría en la fuente principal del Espíritu en la Iglesia. En otros términos, sería el *episkopos*”.

- La expresión *Spiritus principalis* bastaría para que ella fuera “propia del episcopado”.

25) *De Sacramento Ordinis* 1, DZ 957: “atque apostolis eorumque successoribus in sacerdotio potestatem traditam consecrandi, offerendi et ministrandi corpus et sanguinem ejus, necnon et peccata dimittendi et retinendi”.

26) F. Hürth, “Commentarius ad Cons. Apostolicam *Sacramentum Ordinis*”, *Periodica* 37 (1948), 26.

27) “Refutación”, 11.

28) “Commentarius”, 20. Énfasis del autor.

29) “Refutación”, 12.

30) “Commentarius”, 30: “ ‘summa seu totalitas’ ministerii sacerdotalis”.

31) “Refutación”, 12.

32) Estas, se hallan todas en “Refutación”, 12.

• No debiera haber “ninguna razón para dudar de la validez desde que un prelado tuviera la intención manifiesta ‘de ordenar un obispo’ - utiliza un libro que denomina el rito ‘ordenación de un obispo’ - y utiliza las expresiones [...] *Spiritus principalem*”.

• *Spiritus principalis* bastaría para que “el poder episcopal de santificación no tuviera ninguna necesidad de ser significado separadamente”, ya que sería “principal”.

• “Obispo se emparenta en primer lugar con la significación en uso de ‘*Spiritus principalem*’, puesto que todos los otros cargos en la Iglesia “están bajo la supervisión del obispo”.

En respuesta:

1) Al leer de cerca lo que antecede, se notará que el P. Ansgar no hace nada más que retomar el mismo razonamiento circular bajo diferentes modos: *Espíritu que hace los jefes / Spiritus principalis* basta para expresar el episcopado, puesto que basta para expresar el episcopado.

2) En particular, el P. Ansgar no cita ninguna autoridad en apoyo de su noción según la cual una forma sacramental cuya significación no sería más que “implícita”, bastaría para administrar válidamente un sacramento.

En realidad, la teología sacramental tradicional enseña lo contrario. Si alguien administra un bautismo diciendo “Yo te bautizo en el nombre de Dios”, sus palabras *implican* al Padre, al Hijo y al Espíritu Santo, pero la forma es considerada inválida.

3) Los argumentos del P. Ansgar constituyen un ejemplo clásico de la manera modernista post-Vaticano II de “teologizar”. No define los términos ni enuncia claramente sus principios, y su lenguaje permanece extraño y huidizo.

Su pretensión según la cual *Spiritus principalis* significaría, de manera no ambigua, implícitamente el poder de orden conferido al obispo, es fácil de refutar, pero al precio de definir simplemente sus términos en su lugar.

a) “Unívoco” significa “que tiene un solo sentido”³³. En mi artículo original demostré que la expresión *Spiritus principalis* no tenía un solo sentido, sino por lo menos una *docena*. No se la puede entonces calificar de “no ambigua”.

b) “Implícito” significa “todo lo que está contenido en alguna cosa, de otra”³⁴, de manera que si la afirmación del P. Ansgar fuese verdadera, se hallaría entre los sentidos de

Spiritus principalis algo como “el poder de orden del episcopado”. Pero también demostré en “Absolutamente Nulo” que eso *no estaba de ninguna manera* contenido entre estas significaciones, por lo tanto no se puede tampoco calificarlo de “implícito”.

4) La teología dogmática, como la teología moral y el Derecho canónico consideran el poder de *Orden* (de administrar los sacramentos) y el poder de *jurisdicción* (de gobernar) como separables y distintos. El uno no acompaña automáticamente, ni implica, al otro.

Los razonamientos del P. Ansgar hacen a un lado esta distinción, implicando que el poder sacramental que recibe el obispo estaría de alguna manera contenido en su poder de “gobierno”.

Debería entonces ser evidente que el P. Ansgar ha sido incapaz de presentar una defensa de *Spiritus principalis* basada en cualquier principio distinguible que pertenezca a la teología católica tradicional.

III. P. Pierre-Marie OP

Las objeciones del P. PIERRE-MARIE a “*Absolutamente Nulo*” se limitan a dos cortas páginas. Con una excepción, estas no conciernen a la sustancia de mi argumentación contra la validez del nuevo rito. Comenzaré por responder a sus objeciones menos importantes.

A. Objeciones Periféricas

1. Disputa sobre un Texto: El P. Pierre-Marie pretende que yo habría desnaturalizado la crítica de Dom Emmanuel Lanne de un texto en el cual se apoya el P. Pierre-Marie³⁵.

Más que argumentar sobre el tema (la cita aparece en apéndice), simplemente haré notar que en la misma frase que he citado, hubo *otro* especialista que, él también, advirtió que el texto en cuestión “debía ser manejado con prudencia”³⁶.

2. El Poder de Ordenar: El P. Pierre-Marie deja entender que yo sostendría que la forma destinada a la consagración episcopal debe mencionar explícitamente el poder de ordenar sacerdotes, para ser válida.

33) Elwis & Short, *univocus*.

34) A. Michel, “Explícito e Implícito”, DTC 5:1868. “Es explícito todo lo que es admitido o propuesto expresamente; es implícito todo lo que está contenido en otra cosa”.

35) Este texto es la traducción latina de RO propuesta para el Rito Copto de Consagración Episcopal.

36) Paul Bradshaw, *Ordination Rites of the Ancient Churches of East and West* (New York, Pueblo 1990), 8.

Es falso. Yo no sostengo eso, ni lo digo en ninguna parte de mi artículo.

3. ¿Fundar Iglesias = Ordenar? El P. Pierre-Marie pretende que la frase en la forma de Pablo VI que menciona el “poder dado a los Apóstoles de establecer iglesias... implica necesariamente el de ordenar sacerdotes”³⁷.

Es falso, al menos por dos razones:

a) Los Apóstoles fundaron iglesias por el solo hecho de que estaban investidos de una *jurisdicción* extraordinaria para obrar así³⁸. El teólogo Dorsch precisa específicamente que este poder *no es* comunicado a los obispos: “todas las funciones que son propias de los Apóstoles no son igualmente propias de los obispos - por ejemplo, el poder de establecer nuevas iglesias”³⁹.

b) Establecer “iglesias” (diócesis, en la terminología moderna) es un ejercicio del poder de *jurisdicción*, y no del poder de *orden*, como ordenar sacerdotes. Este poder jurisdiccional es propio solo del Romano Pontífice⁴⁰.

4. Número de Palabras: El P. Pierre-Marie deja entender también que yo habría tomado el número de palabras de una forma sacramental como una especie de indicador de validez.

Es falso. He comparado la cantidad de palabras de las formas de Ritos Orientales con la de la forma de Pablo VI, puesto que el P. Pierre-Marie pretendía que esta última estaría “en uso en dos Ritos Orientales ciertamente válidos”. ¿Cómo podría ser verdadera su afirmación si hasta el número de palabras es diferente?

5. ¿Incorrecto con respecto a Dom Botte? El P. Pierre-Marie sostiene que yo no habría referido correctamente la afirmación de Dom Bernard Botte (autor de la nueva Oración Consecratoria para la Consagración episcopal), según la cual se podría omitir *Spiritus principalis* sin afectar la validez del nuevo rito.

Es falso. El punto discutido al respecto en mi artículo concernía a la significación de *Spiritus principalis* en la forma sacramental esencial. El

37) ¿Son obispos? 75: “En efecto, se afirma que el poder recibido es el del sumo sacerdocio, que es el poder dado a los Apóstoles para fundar iglesias (lo que implica necesariamente el de ordenar sacerdotes), etc.”

38) Ver J. Abbo & J. Hannon, *The Sacred Canons* 2da. ed. rev. (St. Louis, Herder 1960), 1:354-5.

39) A. Dorsch, *De Ecclesia Christi* (Innsbrück, Rauch 1928), 290. “Non omnes ii actus conveniunt episcopis, qui apostolis, e.g., fundare novas ecclesias etc.”

40) Ver Canon 215, 1: “Unius supremae ecclesiasticae potestatis est... dioceses... erigere”.

hecho de que Dom Botte negara su importancia en 1969 (*antes* de que hubiera debate sobre el tema) prueba que su defensa ulterior y la “explicación” que dio en 1974⁴¹ (*después* de la apertura del debate), no era más que un cínico paquete de mentiras.

6. Indefectibilidad de la Iglesia: El P. Pierre-Marie sostiene que yo habría eludido esta cuestión.

Es falso. La he tratado en la sección X.B de mi artículo⁴².

7. Aprobada por Ottaviani: El P. Pierre-Marie afirma que yo habría “evitado” la cuestión de la supuesta aprobación de la forma de Pablo VI por el Cardenal Alfredo Ottaviani.

Y bien, esta no me vino nunca a la mente, ya que desde 1968 el Cardenal Ottaviani dejó pasar *muchas* cosas.

Pero, ya que el P. Pierre-Marie cree que este punto es importante: Ottaviani estaba ciego en la época, su secretario ha sido sospechado de haber deformado el contenido de *por lo menos un* documento que el Cardenal firmó⁴³, y en todo caso, Ottaviani fue después a la televisión italiana para hacer el elogio de las reformas litúrgicas, cuya aprobación (presumo) el P. Pierre-Marie rechazaría.

B. La Consagración del Patriarca Maronita

El P. Pierre-Marie se esfuerza por refutar solo un punto esencial de mi argumentación. En su artículo original, había presentado la oración de Consagración del Patriarca Maronita como prueba de la validez del nuevo rito. Hice notar que no se trataba aquí sino de una pura oración de *investidura*, y no de una oración *sacramental* para consagrar un obispo.

En réplica, el P. Pierre-Marie remite a los lectores a una “Nota” más antigua con el siguiente comentario: “El Padre Cekada afirma sin

41) B. Botte, “ ‘Spiritus Principalis’ Formule de l’Ordination Épiscopale”, *Notitiae* 10 (1974), 410-1.

42) Si, según las normas establecidas por Pío XII, el nuevo rito es inválido, la conclusión que debe sacarse no es que la Iglesia haya defeccionado, sino que más bien Pablo VI de alguna manera habría defeccionado en la Fe y perdido su autoridad. Mientras que la Fe nos dice que es imposible que la Iglesia defeccione, la teología dogmática, el Derecho canónico, así como las declaraciones de por lo menos dos Papas (Inocencio III en sus *Sermones de Coronación* y Pablo IV en su Bula *Cum ex Apostolatus*) nos enseñan que es posible que un papa defeccione y pierda su autoridad. Para las citas, ver A. Cekada, *Traditionalists, Infallibility and the Pope* (West Chester OH : 1995-2006).

43) Su secretario, Mons. Gilberto Agustoni, era un liturgista modernista colaborador de Bugnini. Para los detalles, ver A. Cekada, “Contexto de la Intervención”, *The Ottaviani Intervention* (Rockford IL : TAN 1992), 8-10.

pruebas la no-sacramentalidad de la Oración de Ordenación del Patriarca Maronita. En nuestra precedente 'Nota' hemos explicado nuestra posición sobre el punto"⁴⁴.

El lector atento se detendrá para notar la hipótesis aquí oculta: Aunque el P. Pierre-Marie haya puesto delante la oración de Consagración del Patriarca Maronita como cuerpo del delito A por la validez del nuevo rito, *él mismo no estaría obligado de ninguna manera a probar* que se trate aquí de una oración *sacramental* para conferir la consagración episcopal. Por el contrario, sería en el Padre Cekada y en los otros que vendría la obligación de probar que no se trata de una oración sacramental.

Con fines útiles, recordamos aquí esta Nota precedente, en la que el P. Pierre-Marie argumenta como sigue su posición⁴⁵:

- La elección del Patriarca entre clérigos que ya son obispos sería "relativamente reciente", puesto que "se admitía que había que evitar hacer desplazar a un obispo de su sede episcopal, aún para crear un patriarca". Antes se elegía un clérigo de la ciudad patriarcal que *no era* obispo.

- Se habría creado una ceremonia especial "para consagrar al Patriarca... como obispo de su ciudad patriarcal y para investirlo de su oficio". Más tarde, cuando se eligieron solo clérigos que ya eran obispos para convertirse en patriarcas, "esta ceremonia se habría perdido, o por lo menos habría perdido su poder consecratorio".

- La oración para la Consagración del Patriarca Maronita es "prácticamente la misma" que aquella para consagrar un obispo. La diferencia principal reside en la oración consecratoria. En el caso del Patriarca, la oración habitual de la consagración episcopal es reemplazada por "la oración de Clemente".

- Esta oración "no tiene más hoy poder consecratorio cuando se recita por un candidato que ya es obispo". Pero esta oración "antiguamente poseía [este poder], cuando se recitaba por un candidato que no era obispo".

A primera vista, este argumento podría parecer plausible. Pero se derrumba instantáneamente desde que se examina en detalle.

1. Vagas Especulaciones: Cada articulación factual en la argumentación de arriba no es nada más que una generalización global. El P. Pierre-

Marie no ofrece en modo alguno (y de hecho, no lo *podría* probablemente) informaciones *específicas* respecto de sus afirmaciones factuales - la cronología, la identidad de los clérigos implicados, cuales son los textos que han "perdido su poder consecratorio", qué determinó que eso se produjera, dónde se hallan las pruebas de que una "ceremonia se ha perdido", etc.

2. Ninguna Cita: El P. Pierre-Marie no cita fuente alguna de ninguna clase -teólogos, historiadores, liturgistas, etc.- en apoyo de sus afirmaciones amplias e indeterminadas. Nosotros podemos desde ese momento presumir que las presenta sin otra autoridad que la suya propia, para luego rechazarlas como gratuitas.

3. Problemas con los Manuscritos: Permanece en todo caso altamente improbable que el P. Pierre-Marie esté nunca en capacidad de identificar con certeza el texto exacto que sostiene haber "perdido su poder consecratorio". Un experto de la historia del Pontifical Maronita afirma:

"Desgraciadamente, nos faltan documentos que pudieran proporcionar informaciones sobre el Pontifical Maronita durante épocas más antiguas. No es sino a partir del siglo XIII que comenzamos a hallar informaciones que sean fiables y auténticas"⁴⁶.

Las fuentes subsiguientes datan de 1296, 1311, 1495 y 1683 (una reconstitución), y su historia e interrelaciones son extremadamente complejas.

4. Testimonio en sentido contrario: El testimonio de Irmia Al-Amchiti, Patriarca Maronita del siglo XIII que está asociado a la primer edición del Pontifical Maronita (1215), además, parece demoler la pretensión del P. Pierre-Marie, según la cual la práctica de la elección del Patriarca entre clérigos que ya eran obispos sería "relativamente reciente".

Este Patriarca escribió de propia mano que él había sido consagrado obispo, y que había servido como metropolitano durante cuatro años, *antes* de convertirse en Patriarca en 1209⁴⁷. A

46) Michael Rajji, citado en Joseph Merhej, *Jalons pour l'Histoire du Pontifical Maronite*, tesis de doctorado (París, Institut Catholique 1975), 13.

47) Citado en Merhej. "Mar Boutros, patriarca de los Maronitas... me ordenó con sus sagradas manos y me constituyó Metropolitano.... Los cuatro años anteriores... hicieron un sorteo del cual yo fui elegido". Para un amplio estudio que explora en el tema y es particularmente esclarecedor sobre cuestiones pertinentes de la historia y los manuscritos, ver Rore Sanctifica, "Notitia III, De Ordinatione Patriarchae", 12 de junio de 2006.

44) ¿Son obispos? 75.

45) ¿Son obispos? 70-1.

menos que debamos entender que 1209 fuera “relativamente reciente”?

5. Rito Sirio: El Rito Sirio, que está ligado al Rito Maronita y viene de la misma fuente, emplea igualmente la Oración de Clemente que el P. Pierre-Marie menciona. Pero también esta vez, la oración no es utilizada para consagrar un obispo, sino *exclusivamente* para la *entronización* del Patriarca.

La lengua original (Siríaco) emplea incluso dos términos separados para distinguir el rito *sacramental* destinado a la consagración de un obispo, del rito *no sacramental* destinado a la consagración de un patriarca. El primer rito es llamado una “imposición de manos”, mientras que el segundo es designado con un término que significa “confiar un cargo o investir a alguien de un cargo”⁴⁸.

Un liturgista Sirio explica: “En el primer caso [consagración episcopal], el ordenando recibe un carisma distinto del que ya posee... En el segundo, el Patriarca no recibe un carisma distinto del que ha recibido en el momento de ser creado obispo”⁴⁹.

6. Un Argumento que se auto-destruye: En el último punto de su argumentación, el P. Pierre-Marie deja entender que el mismo texto Maronita podría servir hoy a *dos* fines - sea como oración *no sacramental* en el Rito Maronita para entronizar Patriarca a un obispo, sea como oración *sacramental* en el Rito Latino para consagrar obispo a un sacerdote.

Quizás no le ha venido a la mente al P. Pierre-Marie que, en el momento, una tal oración *no podría* ser considerada como *unívoca* (no ambigua), en cuanto que forma sacramental destinada a conferir las Sagradas Órdenes, esta debe por consiguiente ser tenida por inválida (ver más arriba: I.A.3, 4).

En suma, el P. Pierre-Marie no ha presentado *ninguna* prueba para demostrar que la oración Maronita para la consagración de un patriarca fuera *sacramental*. No podría entonces invocar esta como prueba de la validez del nuevo rito de consagración episcopal.

48) G. Khouris-Sarkis, “Le Sacre des Evêques en l’Église Syrienne : Introduction”, *L’Orient Syrien* 8 (1963), 140-1, 156-7. “Pero el pontifical... hace una distinción entre la consagración conferida a los obispos y la conferida al patriarca... y es por eso que el pontifical llama a esta consagración ‘*syom’ido d-Episqûfé*’, imposición de manos a los obispos. El término utilizado en el título de la ceremonia para el Patriarca, “*’Mettas’rhoneûto*”, es la acción de confiar un cargo a alguien, de investirlo”.

49) Khouris-Sarkis, 140-1.

IV. P. Álvaro Calderón FSSPX

EN SU ARTÍCULO ORIGINAL, el P. Pierre-Marie había presentado otro texto de Rito Oriental, el Rito Copto de la Consagración Episcopal, como prueba de la validez del rito post-Vaticano II. En “*Absolutamente Nulo*” señalé que la frase que Pablo VI designó como forma sacramental esencial *no era* idéntica a la forma real Copta. Las objeciones del Padre Calderón a mi artículo apuntan a esta cuestión en particular.

A. Forma Copta vs. Forma de Pablo VI

1. ¿Una Comparación Falaz? El Padre Calderón sostiene que mi comparación entre el Prefacio Copto completo y lo que él llama la frase “formal-efectiva” del rito de Pablo VI, sería falaz e incorrecta.

Para que la comparación sea correcta, dice, sería necesario, sea (a) identificar la frase “formal-efectiva” del Prefacio Copto y compararla con la frase “formal-efectiva” designada por Pablo VI, sea (b) comparar el conjunto del Prefacio Copto con *el conjunto* de la Oración Consecratoria de Pablo VI que contiene su frase “formal-efectiva”⁵⁰.

En respuesta:

- En cuanto al Rito Copto: El Sínodo Copto de 1898 identificó la forma de la consagración episcopal: “La forma es la oración misma que el obispo consagrante recita al imponer las manos sobre el ordenando”⁵¹, y el Papa León XIII aprobó las actas de este Sínodo⁵².

Se habría esforzado en mirar más allá de lo que el mismo Papa León XIII aprobó como frase “formal-efectiva”.

- En cuanto al nuevo rito: Fue el mismo Pablo VI quien identificó las palabras “formales-efectivas” que “pertenecen a la esencia del rito”⁵³.

Como estas palabras deben contener necesariamente *todo* lo que se requiere -por definición son a la vez necesarias y suficientes- aquí tampoco hay ninguna necesidad de consultar *el conjunto* de la Oración Consecratoria

50) “Validez”, 213-4; “Validez... Respuestas”, 42-3.

51) Citado por F. Cappello, *De Sacramentis* (Roma, Marietti 1951) 4:732. “In collatione trium ordinum majorum... forma est ipsa oratio quam ordinans recitat, dum manus ordinando imponit.”

52) Epístola *Synodales Vestrae Litterae*, 25 de abril de 1899, *Leonis XIII P.M. Acta* 18 (1899), 43-4.

53) *Pontificalis Romani Recognitio*, 372, 373: “quaenam in ritu ad naturam rei pertinere dicenda sunt”, “ad naturam rei pertinent, atque adeo ut actus valeat exiguntur”.

de Pablo VI antes de establecer una comparación⁵⁴.

2. ¿Una Estadística Omitida? El Padre Calderón afirma que yo no habría señalado que la mayoría de las 340 palabras del prefacio Copto aparecen en el resto de la nueva Oración Consecratoria⁵⁵.

El Padre Calderón está simplemente equivocado. He afirmado explícitamente que “en el Prefacio de Pablo VI que contiene la nueva forma, hay varias frases que se encuentran en la forma Copta”⁵⁶.

3. Una Concesión y un Error: El Padre Calderón enuncia la siguiente sentencia: “La frase probablemente ‘formal-efectiva’ del rito Copto (la cual corresponde a la frase tenida por tal en el nuevo rito) es más corta que la del nuevo rito; y por consiguiente, esta es igualmente, sino más, ambigua”⁵⁷.

Más adelante en el artículo, el Padre Calderón afirma que las “palabras formales del prefacio son, en general, más bien ambiguas y generales, incluso en el rito Romano tradicional”, y que los “Romanos” habrían sido “concientes de la ambigüedad de las fórmulas”⁵⁸.

Dos cosas son sorprendentes en estas declaraciones:

- El Padre Calderón declara explícitamente que la nueva forma sacramental esencial es “ambigua”. Concede entonces que esta nueva forma no es de ninguna manera *unívoca* -no ambigua- tal como requiere Pío XII.

- Pero al hacerlo, el Padre Calderón postula así el equivalente teológico de un círculo cuadrado. Ninguna forma sacramental, por definición, podría ser “ambigua”, ya que desde ese momento no significaría.

B. Contexto de la Nueva Forma

El Padre Calderón querría llevarnos a buscar en el *contexto* de la nueva forma la certeza de su validez. Él afirma:

“Este contexto es muy amplio, ya que no podría ser reducido al solo Prefacio; es el rito completo que debe tomarse en consideración”.

Partiendo de una cita de León XIII que denuncia el retiro de los ritos de ordenaciones Anglicanas de *toda* idea de consagración y sacrificio, el Padre Calderón extrapola el principio siguiente: si en el resto del rito “consagración y sacrificio hubieran sido implicados”, el rito habría tenido “coherencia”⁵⁹.

En respuesta:

- El Padre Calderón no cita *ninguna* autoridad en apoyo de su principio respecto de una “implicación” que produciría “coherencia” -cualquiera sea el sentido de estos términos confusos.

- Pero El Padre Calderón no ha llegado tampoco al punto de poder *extraer* del contexto un argumento. No ha demostrado en modo alguno que la nueva forma -aún de manera *equivoca*- contuviera los dos elementos que Pío XII requiere en las formas sacramentales de las Sagradas Órdenes: el poder de Orden y la gracia del Espíritu Santo.

LA INCAPACIDAD que el P. Pierre-Marie y el Padre Calderón han mostrado para establecer que la nueva forma “está en uso en dos ritos Orientales ciertamente válidos”, nos hace volver directamente a la expresión *Espíritu que hace los jefes (Spiritus principalis)*. ¿Qué significa esta realmente?

El P. Ansgar fue incapaz de construir una respuesta basada en algún principio reconocible que pertenezca a la teología católica tradicional. El P. Pierre-Marie y el Padre Calderón no han ni siquiera buscado hacerlo.

Pero la respuesta a esta cuestión, tal como demostré en “Absolutamente Nulo”, es que *Spiritus principalis* no tiene, de hecho, significación precisa. Esta expresión puede significar una al menos entre una *docena* de cosas diferentes.

Entre estas se halla el Espíritu Santo, y es probablemente lo que significa en el contexto de la nueva forma. Y, de hecho, antes de que la controversia sobre el tema se iniciara, el autor principal del nuevo rito, Dom Botte, hacía referencia simplemente al pasaje que contiene *Spiritus principalis* con la expresión “la invocación al Espíritu Santo”⁶⁰.

54) Las rúbricas del nuevo rito, por otra parte, prescriben que los obispos que “co-consagran” -y que entonces en teoría confieren también ellos el sacramento- no reciten simplemente *más que* la fórmula *esencial* sola, en lugar del conjunto de la Oración Consecratoria. Ver Pablo VI, *De Ordinatione Episcoporum, Presbyterorum et Diaconorum*, ed. typ. alt. (Rome, Polyglot 1990), nros. 16, 25.

55) “Validez”, 214; “Validez... Respuestas”, 43.

56) “Absolutamente Nulo”, 5.

57) “Validez”, 214; “Validez... Respuestas”, 43.

58) “Validez”, 215; “Validez... Respuestas”, 44.

59) “Validez”, 215: “si en el resto del rito se hablara de consagración y sacrificio...”; “Validez... Respuestas”, 44.

60) “L’Ordination de l’Évêque”, *La Maison-Dieu* 97 (1969), 122, 123, “L’invocation du Saint-Esprit”; “se ha designado una parte de

Pero entre los muchos sentidos de la expresión, no se halla el poder de orden (*potestas Ordinis*). *Spiritus principalis* no connota ni siquiera de manera *ambigua* el Sacramento de las Sagradas Órdenes en *ningún* sentido, todavía menos en el sentido de la plenitud del sacerdocio que constituye al Orden episcopal.

Privado de este sentido, la forma sacramental esencial del Rito Pablo VI es inválida por el hecho mismo, ya que falta uno de los dos elementos necesarios prescriptos por Pío XII. Un "Contexto", cualquiera sea su "amplitud", no podría "especificar" un término que está totalmente ausente.

Para resumir una vez más el problema: El debate sobre la validez del nuevo rito de consagración episcopal está centrado en su **forma sacramental esencial** - las palabras necesarias y suficientes en un rito sacramental para producir los efectos del sacramento.

En el nuevo rito de consagración episcopal la forma no expresa de manera unívoca el *poder de orden*. Según los principios generales de la teología moral sacramental, faltan entonces los elementos esenciales requeridos por una forma de las Sagradas Órdenes, y por consiguiente este rito es inválido - no puede conferir el episcopado.

Por lo tanto, los obispos consagrados con el nuevo rito están desprovistos de los poderes sacramentales de verdaderos obispos, los sacerdotes ordenados por tales obispos están también ellos desprovistos de los poderes sacramentales de verdaderos sacerdotes, los sacramentos que ellos administran, y que dependen de su carácter sacerdotal, son inválidos, y los fieles que asisten a sus misas *no adoran ni reciben más que pan*.

Pan... solamente...

9 de enero de 2007

Bibliografía

ABBO, J. & J. HANNON. *The Sacred Canons* 2da. ed. rev. St. Louis, Herder 1960.

Acta Apostolicae Sedis. Periódico, Roma 1909 ("AAS").

BOTTE, BERNARD, O.S.B. "La Formule d'Ordination 'la Grâce Divine' dans les Rites Orientaux", *L'Orient Syrien* 2 (1957), 283-96.

-----, "L'Ordination de l'Évêque", *La Maison-Dieu* 97 (1969), 111-126.

-----, " 'Spiritus Principalis': Formule de l'Ordination Épiscopale", *Notitiae* 10 (1974), 410-1.

BRADSHAW, PAUL F. *Ordination Rites of the Ancient Churches of East and West*. New York, Pueblo 1987.

BURMESTER, O.H.E. *The Egyptian or Coptic Church: A Detailed Description of Her Liturgical Servicess*. El Cairo, Soc. d' Arch. Copte 1967.

-----, trads. *Ordination Rites of the Coptic Church*. El Cairo, 1985.

CALDERÓN, ÁLVARO. "La Validité du rite de consécration épiscopale", *Le Sel de la Terre* 58 (otoño de 2006), 213-6.

-----, "The Validity of the Rite of Episcopal Consecration: Replies to the Objections", *Ángelus* (noviembre de 2006), 42-4.

CAPELLO, FELIX. *Tractatus Canonico-Moralis de Sacramentis*. Roma, Marietti 1951, 5 vols.

CEKADA, ANTHONY. "Absolutely Null and Utterly Void: The 1968 Rite of Episcopal Consecration". Internet: www.traditionalmass.org (25 de marzo de 2006).

-----, "Absolutement Nul et Entièrement Vain: Le Rite de Consécration épiscopale de 1968". Internet: www.rore-sanctifica.org, www.traditionalmass.org (26 de abril de 2006).

-----, "The Background to the Intervention", en *The Ottaviani Intervention*. Rockford IL : TAN 1992.

-----, *Traditionalists, Infallibility and the Pope*. West Chester OH: 1995, 2006.

DENZINGER, H. editor. *Enchiridion Symbolorum*. 31ma. ed. Barcelona, Herder 1957. ("DZ").

-----, *Ritus Orientalium*. Wurzburg, 1863-4 ("RO").

DESMET, B., O.S.B. "Le Sacre des Évêques dans l'Église Syrienne: Traduction", *L'Orient Syrien* 8 (1963), 163-212.

Dictionnaire de Théologie Catholique. París, Letouzey 1913 ("DTC").

DORSCH, A. *De Ecclesia Christi*. Innsbrück, Rauch 1928.

la fórmula, la que contiene la invocación al Espíritu Santo, como parte esencial".

FORCELLINI, A. *Lexicon Totius Latinitatis*. Padua, 194, 6 vols.

GINGRICH, F. & F. Danker, *A Greek-English Lexicon of the New Testament and Other Early Christian Literature*. Chicago, University Press 1957.

GLARE, P. *Oxford Latin Dictionary*. Oxford, Clarendon 1994.

HÜRTH, F., S.J. "Commentarius ad Cons. Apostolicam Sacramentum Ordinis", *Periodica* 37 (1948), 9-56.

KHOURIS-SARKIS, G. "Le Rituel du Sacre des Évêques et des Patriarches dans l'Église Syrienne d'Antioche: Introduction", *L'Orient Syrien* 8 (1963), 137-164.

LAMPE, G. *A Patristic Greek Lexicon*. Oxford, Clarendon 2000.

LEÓN XIII. Epístola *Synodales Vestrae Litterae*, 25 de abril de 1899. *Leonis XIII P.M. Acta* 18 (1899), 43-4.

LEWIS & SHORT. *A New Latin Dictionary*, 2da. ed. New York, 1907.

MERHEJ, JOSEPH. *Jalons pour l'Histoire du Pontificale Maronite*, tesis de doctorado. París, Institut Catholique 1975.

MICHEL, A. "Explicite et Implicite", *DTC* 5, 1868-73.

PABLO VI. *De Ordinatione Episcopi, Presbyterorum et Diaconorum*, ed. typ. alt. Rome, Polyglotte 1990.

-----, Constitución Apostólica *Pontificalis Romani*, 18 de junio de 1968. *AAS* 60 (1968), 369-73.

PIERRE-MARIE O.P., FR. *Sont-ils évêques? Le nouveau rituel de consécration épiscopale est-il valide?* Avrillé, Francia, Editions du Sel, junio de 2006.

-----, "Why the New Rite of Episcopal Consecration is Valid", *The Angelus*, diciembre de 2005, 2-16; enero de 2006, 2-22.

PÍO XII. Constitución Apostólica *Sacramentum Ordinis*, 30 de noviembre de 1947. *DZ* 2301.

RORE SANCTIFICA. www.rore-sanctifica.org, "Notitia III, De Ordinatione Patriarchae", 12 de junio de 2006.

-----, "Notitia IV, De Spiritu Principali", 5 de agosto de 2006.

-----, "Refutación del «implicitismo sacramental», sofisma inventado por el P. Ansgar Santogrossi O.S.B.", 20 de agosto de 2006.

SANTOGROSSI, ANSGAR, O.S.B. "A Refutation of the Sedevacantist 'Proof' of the Invalidity of the New Ordination Rites", *Remnant*, 15 de septiembre de 2006, 11-12.

-----, "Respuesta al Padre Cekada sobre la validez del nuevo rito de ordenación episcopal", *Objections* 6 (junio de 2006), 36-41.

TRENTO, CONCILIO DE. *Doctrina de Sacramento Ordinis*, Sesión XXIII, 15 de julio de 1563, *DZ* 956-968.

ARTÍCULOS Y ESTUDIOS DEL P. CEKADA:

El P. Cekada ha escrito artículos y estudios sobre **DERECHO CANÓNICO**, el error del **FEENEYISMO**, la **NUEVA MISA** (por ejemplo, "¿Pablo VI impuso 'ilegalmente' la Nueva Misa?", publicado en **Integrismo** nº 8), Teología **PASTORAL**, Teología de los **SACRAMENTOS** (como el presente artículo sobre la invalidez del nuevo rito de consagración episcopal, y otros sobre el mismo tema), **SEDEVACANTISMO**, la **FRATERNIDAD SAN PÍO X** (por ejemplo, "El Error Mentevacantista de Mons. Williamson"), **MONS. THUC** (por ejemplo, "La Validez de las Consagraciones de Mons. Ngo-dinh-Thuc", publicado por **Ediciones Revista Integrismo**), la **CONTROVERSIAS TRADICIONALES**, etc.

Free Information Packet: Para información gratuita sobre la Misa Latina tradicional, favor de contactarse con: St. Gertrude the Great Roman Catholic Church, 4900 Rialto Road, West Chester OH 45069, 513.645.4212, www.sgg.org

Revista Integrismo:
<http://ar.geocities.com/integrismo/index.htm>